大寶積經卷第五十

大唐三藏法師玄奘奉　詔譯

帝

菩薩藏會第十二之十六靜慮波羅蜜多品第十之二
復次舍利子菩薩摩訶薩修行靜慮
波羅蜜多故獲得如是無退神通善
能建立智所作業舍利子當知菩薩
摩訶薩得是通智由清淨心鮮白心
明潔心无濁心離隨煩惱心善調順
心善寂靜心善修治心如是心相之
所由生靜慮解脫三摩地三摩鉢底
之所發起舍利子是菩薩摩訶薩處
於世界故作意生非業縛生不由業
縛命終受生何以故是菩薩摩訶薩
解脫一切虛妄分別故解脫一切非
真實煩惱縛故解脫一切顛倒妄執
所依止故是故此菩薩摩訶薩隨現
世界解脫而生解脫命終解脫受生
舍利子是菩薩摩訶薩現受生已成
辦大乘圓滿一切諸佛正教遍遊十
方廣求佛法雖志有所求而無取无
得隨入諸佛法即為一切法隨入一
切法即為諸佛法如是菩薩隨入佛

法及一切法然不隨彼法非法行 [illegible]
舍利子菩薩摩訶薩若能如實求諸
法時安住無取及无得者是則無有
一法而可入於算數何以故一切諸
法超過算數道故若能了達法平等
性是則不執法與非法何以故一切
諸法性無執故若計於中而有義者
是則獲得廣大无義若有善能不計
於義是則義與非義不現前故不見
義者於一切處覺慧無㝵是菩薩摩
訶薩若能如是了覺无㝵則為獲得
無障㝵覺若有无障㝵覺則於一切
而无所著若無所著則无所住若無
所住則无所之若無所之則无癡無
求若无癡無求則无迷無惑若无迷
無惑則无我所若無我所則无攝受
若無攝受則无所執若无所執則無
諍論若無諍論是則无諍沙門之法
若有無諍沙門法者是則一切無㝵
无障等虛空求若能等彼虛空求者
則不繫屬欲界色界及无色界若於
諸處無繫屬者則无色相及以形量
若於无是色相形量則能如是隨覺

若能如是隨覺則能如是通達舍利
子云何說名隨覺通達舍利子菩薩
摩訶薩若能隨覺通達是處無有少
法可得與則說名隨覺通達舍利子
諸菩薩摩訶薩由平等證入如是隨
覺通達故說是菩薩摩訶薩依靜慮
波羅蜜多成就希奇未曾有法
復次舍利子云何名為菩薩摩訶薩
成就希奇未曾有法舍利子菩薩摩
訶薩依靜慮波羅蜜多故雖行大慈
而恒觀无我雖行大悲而知無衆生
雖行大喜而知无命者雖行大捨而
知無數取雖廣行大施而心恒調順
雖緣境淨戒而心常寂靜雖隨辱行
忍而心无窮際雖勤加精進而心能
簡集雖入諸靜慮而正心觀察雖遍
行智慧而心無所行雖行四念住而
心无緣念亦無作意雖行四正斷而
心無生滅雖行如意足而心無戲論
雖行淨信而心无繫著雖行正勤而
心恒遠離雖行於念而心恒自在雖
住三摩地而心證平等雖行般羅若
而心本無根雖行諸力而心無摧伏

雖行覺分而解析菩提雖修道分而心無所修雖行奢摩他而心恒寂滅雖行毗鉢舍那而心无定觀雖修行聖諦而畢竟遍知雖成熟衆生而心本清淨雖攝受正法而不壞法性雖淨佛國土而心等虛空雖證无生法而心無所得雖行不退轉地而心性無退雖獲諸妙相而知性无相雖莊嚴道場而心遊三界常處周輪雖降伏魔軍而於諸含識無所摧伏雖知諸法即菩提性而心隨覺了雖轉法輪而心住法性無還无轉雖復示現大般涅槃而於生死性心常平等如是舍利子是名菩薩摩訶薩平等證入隨覺通達如是希奇未曾有法當知修行靜慮波羅蜜多之所成就

復次舍利子何等名為菩薩摩訶薩修靜慮波羅蜜多修學菩薩靜慮之相舍利子菩薩靜慮不住自性為滿如是三摩地故菩薩靜慮无有愛味不為貪著自安樂故菩薩靜慮緣於大悲為斷一切衆煩惱故菩薩靜慮定無退轉緣於欲性增上性故菩薩

静處發神通了達衆生諸心行故
菩薩静處心欣愛悅善能顯發心自
在故菩薩静處了知一切三摩鉢底
映蔽一切色無色界故菩薩静處是
為寂静最勝寂静近於寂静映蔽聲
聞獨覺定故菩薩静處无有分别極
為究滿妙清淨故菩薩静處行品最
勝習氣相續永除滅故菩薩静處以
慧超度超度一切諸世間故菩薩静
處為諸含生欲解導首善能度脫諸
含生故菩薩静處紹三寶種令不斷
絶以佛静處無窮盡故菩薩静處最
為高顯三摩呬多常現前故菩薩静
處自在而轉諸有所作善圓滿故菩
薩静處是為大我以妙智慧為大我
故舍利子如是無量菩薩静處皆是
菩薩摩訶薩依静處波羅蜜多之所
集起
復次舍利子菩薩摩訶薩静處波羅
蜜多何等之法而為前導舍利子静
處波羅蜜多者心静觀智以為前導
心住一緣以為前導心無散動以為
前導其心安住以為前導心奢摩他

以為前導心三摩地以為前導三摩地根以為前導三摩地力以為前導三摩地覺分以為前導正三摩地以為前導靜慮解脫以為前導九次第定以為前導九滅除法以為前導一切善法以為前導伏煩惱怨以為前導三摩地蘊具足圓滿以為前導菩薩摩訶薩諸三摩地以為前導佛薄伽梵諸三摩地以為前導舍利子如是等无量靜慮皆為靜慮波羅蜜多前導之法舍利子復有無量无邊證寂靜法並是靜慮波羅蜜多之所前導舍利子是名菩薩摩訶薩靜慮波羅蜜多菩薩摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提故當於是中發勤精進具足修學行菩薩行尒時世尊欲重宣此義而說頌曰

靜慮解脫到彼岸　勤行此行多劫海
其心清淨無濁穢　不染世法喻蓮花
有大靜定名遍照　此定依修到彼岸
又名月光淨莊嚴　復名電光所嚴飾
或名高行或心勇　或定名為無垢光
或戒德辯或无憂　或名諸法自在轉

或名法炬或法勇　或名山威法自在
或正法智自然超　或持正法妙清淨
或名觀察他心定　或名正法寶光明
復名滅惑嚴勝幢　有定名為摧魔力
或名斷疑及無著　或定名為寂靜燈
或力高勝或十力　或名敬手大名稱
或名持山善安住　或蘇迷盧大明燈
或名无勝勝彼勝　或名智炬及慧行
或無邊智或自在　或名發慧寂靜定
或名月淨日音聲　或鄔羅延摧高慢
或善調龍師子吼　或名遠離種種想
或名旋轉或返還　或無瞋眼力清淨
或定名為念諸佛　或名念法或念僧
或名智轉或入空　或名无相或無願
或金剛喻或靜地　或金剛地或高勝
或名山王或不瞋　或無邊轉或淨音
或離煩惱或觀察　或虛空妙或如空
或發廣大諸功德　或趣覺慧或念慧
或辯無盡或相續　或无邊說詞無盡
或无壞善作所作　或名觀察或衆悅
或名慈現或悲廣　或入歡喜或欣慶
或捨或脫二種导　或名法光或法義
或金剛幢或智海　或解脫堅或衆喜

或名智炬無動定　或定名曰勝蓮花
或簡集法或无動　或名慧上及寂靜
或無邊光或佛海　或名解脫或智授
或名如来妙荘嚴　或名无邊勝光焰
或名歡喜荘嚴土　或名悅豫衆生意
有定名為一切時　順菩提道三摩地
或定名為到彼岸　覺分花嚴施寶髻
或施甘露堅解脫　或風無動威光明
或名海潮滿寶藏　諸那羅延山峯力
或名神通廣大義　妙善攝受三摩地
或定名為大通照　諸佛如来之境界
證得如斯寂靜定　及餘拘胝無有邊
修行靜慮到彼岸　菩薩功德廣无量
行住恒遊靜慮境　其心無擾常澹怕
若坐若卧止定中　无有威儀不在定
處定能發大音聲　以諸法性恒寂靜
無異分別无自在　無我无命無分別
如是及餘無涯際　无有數量功德海
聡叡菩薩慇合靈　修行靜慮到彼岸

般若波羅蜜多品第十一之一

復次舍利子云何菩薩摩訶薩般若波羅蜜多菩薩摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提故依此勤修行菩薩行

舍利子菩薩行般若波羅蜜多故於
菩薩藏微妙法門慇懃鄭重聽聞受
持若讀若誦思擇義理既能通達復
為他人廣宣敷演開示其要舍利子
若有菩薩摩訶薩聞我說已如法奉
行於菩薩藏微妙法門慇懃鄭重聽
聞受持讀誦研尋通達其義為他宣
說廣開示已當知是人證得如是無
盡慧相舍利子如是慧者為何等相
云何入證舍利子所言慧者以聞為
相菩薩之人如理證入是故說為无
盡慧相又舍利子如是之相我當廣
說謂此相者菩薩摩訶薩為求正法
欲樂為相欲解為相方便為相善友
為相無慢為相於多聞所恭敬為相
尊重為相旋繞為相讚敬為相親覲
為相諦聞為相承事為相思惟為相
不亂為相珍寶想為相良藥想為相
息諸病想為相念器為相趣覺為相
樂大慧為相證入覺為相聞無猒足
為相捨增益為相調順離新為相親
近多聞者為相於諸作事喜愛為相
身調適為相心勇銳為相又舍利子

菩薩摩訶薩於聽法衆无倦聽聞為

相聽聞正義為相聽聞正法為相聽
聞正行為相聽聞證智為相聽聞波
羅蜜多為相聽聞菩薩藏法為相聽
聞諸攝法為相聽聞方便善巧為相
聽聞梵住為相聽聞神通為相聽聞
正念正智為相聽聞念住為相聽聞
正勝為相聽聞神足為相聽聞緣起
為相聽聞无常為相聽聞苦法為相
聽聞無我為相聽聞寂靜為相聽聞
空為相聽聞无相為相聽聞無願為
相聽聞无加行為相聽聞善根加行
為相又舍利子如是自在為相聞法
為相對治雜染為相制伏一切煩惱
想為相讃美智者為相親覲聖者為
相遠離非聖為相聽聞聖者為相聽
聞諸根為相聽聞修習隨念為相聽
聞覺分為相聽聞聖八支道為相聽
聞如来力無所畏大慈大悲大喜大
捨无㝵辯才十八不共佛法為相如
是舍利子當知菩薩摩訶薩若於此
聽聞即於此解了若於此解了即於此
正行何以故舍利子若菩薩摩訶薩

於菩薩藏微妙法門聞相趣入方便
無量吾今略說四十一種舍利子何
等為相一者若有菩薩於此法門生
欲樂者當知此菩薩摩訶薩即為聽
聞聞便解了既解了已便行正行二
者若有菩薩於此法門生於欲解當
知此人即是聽聞解了行於正行三
者若有菩薩於此法門方便趣入當
知此人即是聽聞解了行於正行四
者若有菩薩親近善友此人即為聽
聞解了行於正行五者若有菩薩於
多聞所心无有慢此人即為聽聞解
了行於正行六者若有菩薩恭敬多
聞此人即為聽聞解了行於正行七
者若有菩薩於多聞者生尊重心此
人即為聽聞解了行於正行八者若
有菩薩於多聞所旋遶奉敬此人即
為聽聞解了行於正行九者若有菩
薩於多聞所行謙下心此人即為聽
聞解了行於正行十者若有菩薩親
近多聞此人即為聽聞解了行於正
行十一者若有菩薩於多聞所攝耳諦
聽此人即為聽聞解了行於正行十

大寶積經第丰卷 第十二張

三若有菩薩於多聞所承事迎逆此
人即為聽聞解了行於正行十三若
有菩薩於多聞所思惟義趣心定不
乱此人即為聽聞解了行於正行十
四若有菩薩於多聞所起珎寶想此
人即為聽聞解了行於正行十五若
有菩薩於多聞所起良藥想此人即
為聽聞解了行於正行十六若有菩
薩於多聞所能起息滅貪瞋癡想此
人則為聽聞解了行於正行十七若
有菩薩於多聞所聞已能持此人則
為聽聞解了行於正行十八若有善
薩趣覺於法此人則為聽聞解了行
於正行十九若有菩薩於多聞所樂
其智慧此人則為聽聞解了行於正
行二十若有菩薩於多聞所聞已覺
悟此人則為聽聞解了行於正行二
十二若有菩薩聞無猒足此人則為
聽聞解了行於正行二十二若有菩
薩聞說拕那便增長捨此人則為聽
聞解了行於正行二十三若有菩薩
聞說尸羅便守護戒此人則為聽聞
解了行於正行二十四若有菩薩聞

說羼底便能修忍此人則為聽聞解
了行於正行二十五若有菩薩聞說
毗利耶便起正勤無惓精進此人則
為聽聞解了行於正行二十六若有
菩薩聞說靜慮便入靜慮其心不散
此人則為聽聞解了行於正行二十
七若有菩薩聞說般羅若其心決定
便修智慧為盡諸漏此人則為聽聞
解了行於正行二十八若有菩薩於
多聞所生大歡喜此人則為聽聞解
了行於正行二十九若有菩薩聽聞
法已身調適者此人則為聽聞解了
行於正行三十若有菩薩聽聞法已
其心勇銳此人則為聽聞解了行於
正行三十一若有菩薩聞大乘經心
生信欲此人則為聽聞解了行於正
行三十二若有菩薩聞攝法已其心
趣入此人則為聽聞解了行於正行
三十三若有菩薩聞說念住便即趣
於身受心法此人則為聽聞解了行
於正行三十四若有菩薩聞說正勝
便於惡法已生未生若背若捨若彼
善法已生未生不捨覺轉此人則為

聽聞解了行於正行三十五若有菩薩聞說神足即能奉行生身輕性生心輕性生欲輕性此人則為聽聞解了行於正行三十六若有菩薩聞說靜慮便靜思惟其心趣入此人則為聽聞解了行於正行三十七若有菩薩聞諸法中不輕蔑行便於衆生起大慈心於入苦者起大悲心於正法所起大喜心於不善所起大捨心此人則為聽聞解了行於正行三十八若有菩薩聞說根已其心趣入於彼諸根所謂信根精進根念根慧根三摩地根此人則為聽聞解了行於正行三十九若有菩薩聞說覺分其心趣入覺悟法性此人則為聽聞解了行於正行四十若有菩薩聞說道支其心趣入涅槃正路此人則為聽聞解了行於正行四十一若有菩薩聞說如來力無所畏大慈大悲大喜大捨無导辯才十八不共佛法及餘無量諸佛正法皆聽聞已其心趣入阿耨多羅三藐三菩提此人如是如法聽聞既聽聞已便能解了既解了已

行於正行舍利子我已說是四十一
法趣入聞相諸菩薩摩訶薩當於中
學舍利子如是名為菩薩摩訶薩修
行般若波羅蜜多聞慧本相
復次舍利子菩薩摩訶薩修行般若
波羅蜜多行菩薩行者應於如是大
菩薩藏微妙法門鄭重聽聞受持讀
誦思惟其義通徹妙法復為他人廣
分別說是行資糧舍利子云何菩薩
摩訶薩於如是法而起正行舍利子
菩薩於法起正行者所謂如說修行
建立而住是名於法而起正行若復
有能一切不取是名於法而起正行
何以故舍利子若取於法即名邪行
無處无位執取法人由如是法能得
出離必無是處何以故无取行人於
法無行尚應生疑無作用故況取法
行而非邪行是故應當不取諸法而
行正行又舍利子若於諸法无有障
㝵是名正行若於諸法不輕蔑者是
名正行若於諸法不取不捨不生不
滅是名正行乃至若於諸法無合无
散是名正行又舍利子如我所說若

有是處無有少法而可見聞亦无可
說如是一切諸法非可得見非可執
取何以故一切諸法皆是一相所謂
無相
又舍利子一切諸法性本无相若有
菩薩說於無相是則无相還應可說
何以故无相有相皆無相故不可說
言此為有相此為无相舍利子若有
菩薩摩訶薩能悟如是一切法相即
是無相不可得見不可執取如法了
知是名正行菩薩摩訶薩勤修如是
正法行已當於諸法證入無障照明
之慧如是舍利子是名菩薩摩訶薩
般若波羅蜜多正行之相尒時世尊
欲重宣此義而說頌曰

安住正行聰叡者　於菩薩藏善決定
此人於法不趣執　无執取行相如是
證得諸法不為空　非於諸法空平等
又非空法有所執　無執正行相如是
於法無取亦无捨　亦非取法以為法
無取是名諸法相　无取正行相如是
若於諸法智無尋　此智无有不焚燒
於焚燒智无所執　諸法正行相如是

智者安住遠離德　於法應起勤精進
若能依止軌則行　尒時當入清淨門
是清淨門通諸法　亦了有情諸欲解
智者雖知無所觀　而能演宣如是法
於甚深法了勝義　常於深義勝決擇
踊現無邊功德行　明智多聞如大海
於彼所說諸文義　究竟無能證得者
以彼文義俱无邊　真實正行恒無動

復次舍利子菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時於菩薩藏微妙法門殷重聽聞乃至為他如法說已當知是菩薩摩訶薩於一切法獲得光明能破一切無明黑闇及諸瞖膜舍利子如是光明即為智慧何以故善不善法皆能明了如實知故是菩薩摩訶薩修如是法獲明慧已乃至命難衆苦因緣決定不造諸不善法舍利子是菩薩摩訶薩為欲永滅不善法故隨所聞法極善通達既通達已是則說為牟尼寂靜如是舍利子是名菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時正行之相尒時世尊欲重宣此義而說頌曰

如人入闇室 覆蔽絶光明 雖有衆色像
非明眼所見 如是雖有人 内具諸明解
不聞於正法 善惡何能曉 多聞解了法
多聞不造惡 多聞捨无義 多聞得涅槃
善聽增長聞 聞能增長慧 慧能修淨義
得義能招樂 聰慧得義已 證現法涅槃
淨覺法相應 證得第一樂 聞菩薩藏已
正法善安住 為世大光明 行菩提妙行

復次舍利子菩薩摩訶薩為欲修行般若波羅蜜多故於能受持菩薩藏經正行人所深起敬心善知識想既生想已又於大菩薩藏微妙法門倍復尋求令此法門轉增明淨舍利子是菩薩摩訶薩為求菩薩藏故發生信欲策勵正勤捨攝其心令定安住是菩薩摩訶薩於四正斷方便修成一切法中得無障导如是舍利子是名菩薩摩訶薩般若波羅蜜多正行之相尒時世尊欲重宣此義而說頌曰

所謂說法者 即為善知識 恭敬聽聞法
安住於正行 欲解常无退 精進常高勇
淨慧常修治 於智常安住 自然達諸法
不隨於信行 以智觀於法 是為諸佛說

智者分別句 趣義善加學 於白黑品等
常修常遠離 心曾無猒倦 於法无退没
身欲並輕安 速得心精進 由聞法增智
智增无退念 智恒依念住 了知淨穢法
學於無上法 趣勝念慧力 了衆生欲解
自學於長夜 學法已昇進 極進智清淨
了衆生欲解 如解便開示

復次舍利子菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時於菩薩藏微妙法門如是尋求通達覺慧依是清淨善法明門菩薩常應如是修學舍利子若有菩薩摩訶薩於法修學應作是念二因二緣能發正見何等為二所謂從他聞音及以內自如理作意彼復思惟從他聞音如理作意為何等相尋重思惟若有樂定修相應行諸菩薩等未曾聽聞大菩薩藏微妙法門又不聽聞聖法律教但於三摩地中生知足想當知是人以慢力故起增上慢我說是人不能解脫生老病死愁歎憂苦諸熱惱等既不脫諸熱惱等苦豈得脫彼五門生死為之沉溺流轉不息是諸衆生實非解脫而便自

謂我已解脫實未離苦而便自謂出
離衆苦是故如来依是人故如實說
法若能從他隨順聽聞是則解脫諸
老死等復作是言如我先聞薄伽
梵說

多聞解了法　多聞不造惡　多聞捨无義
多聞得涅槃　善聽增長聞　聞能增長慧
慧能修淨義　得義能招樂　聡慧得義已
證現法涅槃　聞法淨黠慧　證得第一樂

是故舍利子諸菩薩摩訶薩如是思
已當於大菩薩藏微妙法門及以聖
法毗奈耶教殷重聽聞受持讀誦廣
為他人敷演開示
復次舍利子若諸含識於菩薩藏微
妙法門雖復聽聞而不如理方便作
意當知是人於彼聖道不能正行是
故如来依是人故說正法要作如是
言若欲解脫生老病死當具內自如
理思惟諸菩薩等應如是學舍利子
云何名為如理方便何等菩薩如理
作意而能修學舍利子菩薩摩訶薩
如理方便者無有一法若合若離何
以故如理方便非方便故又舍利子

大寶積經第五十卷　第十二張　字

菩薩摩訶薩若有安住如理方便及
作意者當知此相但是音聲而此音
聲性無所起亦不轉起及由彼故而
發音聲何以故彼一切皆不可得故
又復菩薩觀是音聲前際後際從何
而生滅往何所如是觀察了不可得
又更推求如此聲者為在已說為在
今說為在當說又重推求如是聲者
若已所說若今所說若當所說如是
聲者若為斷故已說若為斷故今說
若為斷故當說如是聲者若為證故
已說若為證故今說若為證故當說
是菩薩如是一切尋求聲已都无得
者又更觀察若過去相若未来相若
現在相如是觀已皆不可得舍利子
若菩薩摩訶薩如是正觀察時是名
如理方便作意是故如理方便菩薩
摩訶薩於如是觀應具修學
復次舍利子云何菩薩摩訶薩如理
觀耶諸菩薩等云何應學舍利子是
菩薩摩訶薩觀一切法自性息滅若
如是觀名如理觀若觀諸法自性寂
静是則名為如理正觀若觀諸法畢

竟空寂是則名為如理正觀若觀諸　大寶積經第五十卷　第二十張　帝　淨
法入平等性是則名為如理正觀若
觀諸法畢竟無生是則名為如理正
觀若觀諸法畢竟不生是則名為如
理正觀若觀諸法畢竟不起是則名
為如理正觀若觀諸法畢竟寂滅是
則名為如理正觀舍利子是菩薩摩
訶薩作是觀時亦不見有能觀之者
應如是觀所謂非觀非不觀故若有
菩薩作是觀者名如理觀若他觀者
名非理觀
復次舍利子云何菩薩摩訶薩應學
如是如理方便舍利子菩薩摩訶薩
如理方便者非於少法有愚迷故如
理方便者非於少法而生障㝵如理方
便者無有少法非解脫門如理方便
者無有為斷少分法故發勤精進如
理方便者不為證少法故勇勵正勤
舍利子菩薩摩訶薩應以如是如理
正見如其所見正觀諸法舍利子云
何名為如其所見正觀諸法舍利子
謂无所見名觀諸法何等是為無所
見耶舍利子無所見者名為无生言

無生者是為无起言無起者名无所
照是故如来依是正法說如是言若
有菩薩觀一切行見無生時即是趣
入正性決定夫正見者謂能趣入正
性決定舍利子彼菩薩摩訶薩作是
思惟何因緣故當得趣入正性決定
舍利子菩薩摩訶薩應如是學若觀
我見為平等者即是一切諸法平等
若作是觀當知趣入正性決定是故
諸菩薩摩訶薩若欲趣入正性決定
者當於如是大菩薩藏微妙法門殷
重聽聞受持讀誦研窮義趣復應為
他如法廣說便當於是法門如理方
便作意修學舍利子如是名為菩薩
摩訶薩為阿耨多羅三藐三菩提故
修行般若波羅蜜多行菩薩行

大寶積經卷第五十

庚子歲高麗國大藏都監奉
勑彫造